

CLOSED
STACKS



**SEMINAR KAKITANGAN
JABATAN SYARIAH DAN UNDANG-UNDANG
AKADEMI PENGAJIAN ISLAM
UNIVERSITI MALAYA**

OLEH:

**ENCIK ABDUL KADIR HAJI MUHAMMAD
PUAN RAIHANAH HAJI ABDULLAH
JABATAN SYARIAH DAN UNDANG-UNDANG
AKADEMI PENGAJIAN ISLAM, UNIVERSITI MALAYA**

TAJUK:

***POLIGAMI DI KALANGAN ORANG-ORANG
ISLAM DI MALAYSIA: HUKUM DAN AMALAN***

26HB. APRIL 1997

**DEWAN KULIAH ENAM (6), BANGUNAN IPT (LAMA),
UNIVERSITI MALAYA**

D8
BP43
M3SKJSUAP

Poligami dan Pengamalannya di Malaysia

Oleh: Ab.Kadir Hj.Muhammad

Pendahuluan.

Poligami merupakan satu isu yang hangat diperkatakan, bukan sahaja di Malaysia malah lama diperbincangkan di dunia Islam lain khususnya di Timur Tengah kerana ia dianggap sebagai punca utama berlakunya penganiayaan terhadap isteri dan pengabaian terhadap anak-anak. Dengan itu timbul desakan supaya kerajaan mengawal amalan berpoligami di negara-negara Islam. Berasaskan desakan tersebut boleh dikatakan sebahagian besar negara-negara tersebut dan termasuk Malaysia telah menggubal undang-undang yang bertujuan bagi mengawal amalan berpoligami. Malah ada negara yang mengambil langkah jauh ke depan dengan mengharamkan poligami secara total.

Sebagai latar belakang kertas kerja ini memula perbincangan dengan poligami dari segi Hukum Syarak. Ini untuk melihat sejauhmana kesesuaian peruntukan-peruntukan yang ada ditinjau dari sudut hukum. Kemudian diikuti dengan perbincangan mengenai sejauhmana kebenaran dakwaan bahawa keruntuhan institusi keluarga Islam di Malaysia berpunca dari poligami sehingga ia menjadi satu isu yang begitu menarik. Akhirnya dibuat cadangan untuk menyelesaikan masalah-masalah yang timbul.



Poligami Mengikut Hukum dan Syarat-syaratnya.

Poligami diertikan sebagai seorang laki-laki berkahwin dengan lebih dari seorang perempuan tetapi tidak melebihi dari empat. Keharusan poligami adalah berasaskan kepada dalil-dalil berikut:

Pertama: firman Allah bermaksud "... kahwinlah kamu wanita yang kamu senangi dua, tiga atau empat. Kemudian jika kamu takut (bimbang) tidak berlaku adil hendaklah kahwin seorang sahaja (al-Nisa: 3). Cara pendalilannya: kalaulah poligami tidak dibolehkan nescaya Allah tidak menyebut demikian. Allah tidak menyebut sesuatu di dalam al-Quran dengan secara sia-sia. Dengan itu jelas ayat tersebut mempunyai tujuan tertentu iaitu pengharusan poligami.

Kedua: pengharusan poligami dalam ayat tersebut diperkuat oleh hadis-hadis. Antaranya mengenai kes al-Ghailan al-Thaqafi. Semasa jahiliah beliau mempunyai sepuluh orang isteri. Al-Ghailan dan kesemua isteri-isterinya turut memeluk Islam. Rasulullah bersabda yang bermaksud "Kekalkan empat dan tinggalkan yang lain". Begitu juga dalam kes Qays bin al-Harith. Ketika memeluk Islam beliau mempunyai lapan orang isteri. Rasulullah bersabda kepadanya: "Pilihlah empat dari mereka". (Umar Abdullah, h. 164). Demikian dalam kes Nawfal. Ketika memeluk Islam beliau mempunyai lima orang isteri. Rasulullah menyuruh beliau mengekal seramai empat orang sahaja.

Ketiga: Tidak terdengar dari kalangan sahabat yang mengingkar poligami. Ini memberi erti keharusan poligami adalah ijma' para sahabat. Ijma' telah diterima oleh para fuqaha sebagai salah satu hujjah dalam perundangan Islam.

Berdasarkan hujjah-hujjah atau dalil-dalil di atas dapat disimpulkan, pertama poligami diharuskan tetapi tidak boleh melebihi dari empat. Dengan itu tertolak pendapat yang mengatakan poligami diharuskan lebih dari bilangan tersebut.

Keduanya, tertolak pendapat yang cuba menafikan keharusan poligami dengan berdalilkan ayat tiga dari surah al-Nisa' tadi. Mereka menyatakan ayat tersebut tidak boleh dijadikan dalil pengharusan poligami. Salah satu syarat keharusan berpoligami ialah mampu melaksana keadilan. Sedangkan syarat tersebut tidak mampu dilaksanakan oleh manusia. Ketidak mampuan seseorang melaksana syarat tersebut telah pun dinyatakan oleh Allah pada ayat 129 dari surah al-Nisa' yang bermaksud, "...kamu tidak dapat berlaku adil walau sedaya mana kamu mencubanya". Dengan itu mereka berpendapat sebenarnya al-Quran melarang berpoligami, tetapi secara tidak langsung.

Pentafsiran tersebut telah ditolak oleh para ulama. Mereka menyatakan keadilan yang tidak mampu dilaksana oleh manusia sebagaimana yang dinyatakan pada ayat 129 surah al-Nisa itu ialah kecenderungan hati. Keadilan ini tidak dijadikan syarat untuk berpoligami. Ketidak mampuan melaksana betul-betul keadilan hati

ini diperakui sendiri oleh Rasulullah yang bermaksud: "Wahai tuhanku ini sahajalah kemampuanku miliki, janganlah kamu meletak kesalahan bagi perkara yang kamu miliki bukanku miliki". Doa ini dipanjat oleh Rasulullah selepas ia melaksana betul-betul keadilan lahiriah dari nafkah, tempat tinggal dan giliran (Yusuf al-Qardawi (1995), h.135). Oleh kerana keadilan itu di luar kemampuan manusia maka ia tidak dijadikan syarat untuk poligami dan tidak dianggap sebagai satu kesalahan di sisi Allah selagi tidak dilahirkan dalam bentuk tindakan lahiriah (Abd al-Karim Zaydan, j.7, h. 262). Keadilan yang disyaratkan ialah keadilan yang berbentuk lahir seperti tempat tinggal, makan minum, giliran dan sebagainya. Kerana keadilan ini mampu dilaksanakan oleh manusia. Mereka yang cuba mengatakan poligami tidak diharuskan oleh Syarak berlandaskan ayat di atas sebenarnya mereka tidak mempunyai pengetahuan mengenai hukum Syarak dan tidak bersandarkan kepada nilai-nilai keilmuan yang sebenar. (Mustafa al-Siba'i, h.99; Yusuf al-Qardawi (1995), h.133)

Sungguhpun poligami diharuskan tetapi tertakluk kepada dua syarat penting, pertama sanggup berlaku adil sebagaimana telah dijelaskan di atas tadi antara isteri dan anak-anak. Kedua, mampu memberi nafkah kepada isteri, anak-anak dan juga keluarga yang di bawah tanggungan mereka. Perkahwinan secara monogami pun tidak digalakan sekiranya seseorang tidak mampu menanggung nafkah, maka lebih-lebih lagi untuk berpoligami. Berasaskan syarat ini adalah haram berpoligami bagi mereka yang merasa dirinya tidak mampu melaksana keadilan antara isteri-

isteri mereka (Yusuf al-Qardawi(1972) h.185).

Dengan itu memberi erti walau poligami diharuskan tetapi tidak digalakan kerana terdapat hadis-hadis yang menerangkan kesalahan mereka yang tidak dapat berlaku adil dalam poligami.

Poligami Dalam Undang-undang Keluarga Islam di Malaysia.

Pada peringkat awal baik di Malaysia begitu juga di dunia Islam lainnya tidak ada apa-apa peraturan dibuat bagi mengawal poligami. Perkahwinan poligami boleh dilaksana pada bila-bila masa sekiranya terdapat persetujuan dari pihak-pihak terlibat. Tetapi mungkin berlaku penyalahgunaan terhadap pengharusan poligami, maka timbul desakan supaya dikuatkuasa peraturan bagi mengawal penyalahgunaan tersebut.

Mesir pada tahun 1926 pihak penggubal undang-undang telah bersetuju memasukkan peruntukan mampu memberi nafkah ke dalam Undang-undang Keluarga Islam sebagai syarat untuk membolehkan seseorang berpoligami. Deraf ini adalah sebagai lanjutan daripada desakan yang dibuat oleh Sheikh Muhammad Abduh sekitar tahun 1898. Bagaimana pun Undang-undang Keluarga Mesir yang dilulus pada tahun 1929 tidak memasukkan apa-apa peruntukan yang bertujuan bagi mengawal poligami kerana mendapat tentangan dari para ulama Mesir pada

masa tersebut (Badran Abu al-Aynayn, hh.131-132; Mustafa al-Saba'i, h. 108). Perkara ini berlanjutan hinggalah pada tahun 1979 barulah peruntukan mengenai pengawalan poligami baru berjaya dimasukkan ke dalam undang-undang Keluarga Mesir. Undang-undang itu memperuntukkan isteri mesti diberi tahu jika seseorang itu ingin berpoligami. Sekiranya beliau tidak bersetuju atau suami merahsiakan perkahwinan tersebut, maka isteri diberi hak untuk menuntut cerai (lihat Siti Zulikhah Md. Noor, hh.9-10). Di Syria pada tahun 1953 diperuntukkan mampu memberi nafkah kepada isteri dan anak-anak sebagai syarat untuk melayakan seseorang itu berpoligami. Kadi berhak tidak memberi kebenaran sekiranya anggapannya suami tersebut tidak mampu memberi nafkah (Abd al-Rahman al-Sabuni, h.17). Di Iraq pada tahun 1959 diperuntukkan suami tidak boleh berpoligami tanpa kebenaran kadi (Ahmad Ibrahim, h. 25). Tunisia mengambil langkah yang lebih drastik dengan mengharam poligami pada tahun 1959. Peruntukan ini jelas bertentangan dengan Hukum Syarak.

Di Malaysia sejarah awal pengawalan poligami mula dilaksanakan di Kelantan pada tahun 1914. Melalui notis no. 15/1914 (Fasal orang-orang Islam berkehendakan bini dua, tiga atau empat) diperuntukkan sesiapa yang ingin berpoligami selain dari keluarga di Raja tanpa membuat akuan bertulis di hadapan kadi yang ia sanggup memberi nafkah dan bersifat adil kepada isteri-isteri, maka ia boleh dikenakan hukuman denda RM100.00 atau dua bulan penjara. Begitu juga mereka yang bersubahat melaku perkara tersebut boleh dikenakan denda tidak

lebih dari RM200.00. Bagaimanapun peraturan ini tidak pernah berkuatkuasa. Di Selangor pada tahun 1960 diperuntukan seseorang tidak dibenarkan berpoligami tanpa kebenaran Kadi terlebih dahulu. Di Sabah pada tahun 1971 diperuntukan seseorang yang ingin berpoligami perlu mendapat keizinan secara bertulis dari isteri yang sedia ada. Mungkin peruntukan ini dirasakan tidak bertepatan dengan Syarak maka peruntukan itu dipinda pada tahun 1977 dengan mendapat keizinan Kadi. Di Johor turut memperuntukkan pada tahun 1978 seseorang yang ingin berpoligami dikehendaki mendapat kebenaran Kadi Besar terlebih dahulu. Di Pahang pada tahun 1982 diperuntukkan seseorang yang ingin berpoligami dikehendaki mendapat izin Kadi kawasan, jika tidak berpuashati boleh dirujuk kepada Mufti. Peruntukan-peruntukan itu dikuatkuasakan melalui Enakmen Pentadbiran negeri masing-masing.

Setelah terghubalnya Enakmen Keluarga Islam bagi negeri-negeri di Malaysia yang bermula pada awal tahun lapan puluhan, maka peraturan pengawalan berpoligami yang terdapat dalam Enakmen Pentadbiran Islam itu dilanjutkan penggunaan dalam enakmen-enakmen ini dengan peruntukan yang lebih terperinci bagi sesetengah negeri. Ini sebagaimana yang terdapat dalam enakmen Wilayah Persekutuan, Selangor, Pahang, Pulau Pinang, Johor, Kedah, Negeri Sembilan, Sabah, Melaka dan Perlis. Peruntukan itu secara umumnya mengandungi perkara-perkara seperti berikut:

Pertama: Menyatakan alasan-alasan kenapa perkahwinan yang dicadangkan itu patut dan perlu, memandangkan antara lain isteri yang sedia ada uzur jasmani, mandul, tidak mampu melakukan persetubuhan, kecacatan akal atau sebagainya.

Kedua: Pemohon mesti membuktikan kepada Mahkamah, ia mempunyai kemampuan menanggung nafkah kepada semua pihak, iaitu isteri, anak-anak dan orang-orang lain yang teletak d bawah tanggungannya.

Ketiga: Pemohon akan berupaya memberi layanan yang sama rata kepada semua isterinya mengikut Hukum Syarak.

Keempat: Pemohon mesti membuktikan kepada Mahkamah yang perkahwinan poligami yang dicadangkan itu tidak akan mendatangkan *darar syar'i* (ضرر شرعي) kepada isteri atau isteri-isteri yang sedia ada, baik perkara yang menyentuh ugama, nyawa, harta benda, akal fikiran dan tubuh badan.

Kelima: Perkahwinan poligami yang dicadangkan itu tidak akan merendahkan taraf kehidupan yang telah dinikmati dan dijangkakan oleh isteri yang sedia ada atau orang-orang yang terletak di bawah tanggungannya. Bagaimana pun peruntukan yang kelima ini sudah pun dimansukh oleh Negri Selangor dan juga beberapa negeri lain.

Syarat-syarat itu perlu dipenuhi secara bersepadu oleh pemohon di hadapan Mahkamah. Kegagalan pemohon membuktikan yang ia dapat memenuhi syarat-syarat tersebut secara bersepadu mengakibatkan seseorang tidak layak berpoligami. (lihat kes *Aisah bt Abd Rauf lwn Wan Yusof Wan Othman* (Rayuan Sivil) (*Kanun*, Sept 1990).

Sebaliknya bagi negeri Kelantan, Terengganu dan Perak tidak memperuntukkan syarat-syarat seperti di atas. Di Kelantan diperuntukkan, tiada seseorang lelaki boleh berkahwin dengan perempuan-perempuan yang lain, tanpa mendapat kebenaran bertulis dari Mahkamah. Mereka yang melanggar peruntukan ini dianggap melakukan kesalahan dan boleh dikenakan denda tidak lebih dari RM300.00 atau penjara tidak lebih satu bulan atau kedua-duanya sekali. Bagaimanapun perkahwinan itu boleh didaftarkan sekiranya perkahwinan tersebut adalah sah dari segi Hukum Syarak selepas dikenakan hukuman di atas.

Di Terengganu mempunyai peruntukan yang hampir sama dengan Kelantan, seseorang tidak boleh berpoligami tanpa mendapat kebenaran dari Hakim Syar'i. Mereka yang melanggar peruntukan tersebut boleh dikenakan denda tidak lebih dari RM1000.00 atau penjara tidak lebih dari enam bulan atau kedua-duanya sekali.

Di Perak diperuntukkan seseorang lelaki tidak dibenar berpoligami melainkan selepas membuat pengakuan bertulis sanggup berlaku adil dan mendapat kebenaran Mahkamah. Mereka yang melanggar peruntukan tersebut boleh dikenakan hukuman denda tidak lebih dari RM1000 atau penjara tidak lebih dari enam bulan atau kedua-duanya.

Berdasarkan peruntukan-peruntukan di atas tadi perkahwinan berpoligami di Malaysia tidak boleh dilakukan oleh sesiapa kecuali mendapat kebenaran Mahkamah terlebih dahulu. Langkah pertama pemohon perlu mengisi borang permohonan poligami yang ditentukan terlebih dahulu. Butir-butir berkait rapat dengan peruntukan. Misalnya di Wilayah Pesekutuan pemohon dikehendaki menerangkan dengan jelas dalam borang tersebut sebab-sebab kenapa ia perlu berpoligami. Tetapi bagi sesetengah negeri seperti Kelantan pemohon tidak dikehendaki mengisi butir-butir seperti itu. Kemudian Mahkamah akan memanggil kedua-dua belah pihak suami dan isteri yang sedia ada untuk dibicarakan di Mahkamah tertutup untuk menentukan sama ada pemohon (suami) layak atau tidak berpoligami.

Dari peruntukan-peruntukan di atas boleh dikatakan di Malaysia terdapat peruntukan yang berbeza. Pertama, Mahkamah diberi kuasa untuk menentu layak atau tidak seseorang itu berpoligami, tanpa diperuntukan syarat-syarat tertentu. Kedua, Mahkamah diberi kuasa untuk menentu layak atau tidak seseorang

berpoligami, tetapi keputusannya mesti terikat dengan syarat-syarat yang diperuntukan dalam enakmen.

Penilaian Terhadap Peruntukan Poligami Di Malaysia.

Sebagaimana dijelaskan kebanyakan negeri-negeri di Malaysia memperuntukan seseorang tidak dibenar berpoligami, melainkan mereka dapat memenuhi syarat-syarat ketat. Selain dari syarat mampu memberi nafkah dan berlaku adil tiga syarat tambahan lain turut diperuntukan (lihat peruntukan di atas).

Tiga syarat tambahan ini dimasukan mungkin mereka berpegang kepada *masalah* (مصلحة) khususnya untuk menjaga kepentingan isteri dan anak-anak yang sedia

ada. Jelas kemasalahatan diiktiraf sebagai salah satu sumber dalam pembentukan hukum Islam. Tetapi berdasarkan *istiqra'* (استقراء) hukum-hukum yang dibina

berdasarkan *masalah* ialah bagi perkara-perkara yang tidak terdapat nas-nas yang telah menentukannya, baik melalui al-Quran, Hadis atau Ijma`. Ini memberi erti sesuatu perkara atau masalah yang hukumnya telah dijelas oleh nas tidak boleh lagi diubah berdasarkan *masalah*.(Muhammad Noor Deris, h. 224). Sebagai contoh suami isteri yang menziharkan isteri, mereka dikenakan hukuman dengan memerdekakan hamba, kalau tidak mampu mereka dikehendaki puasa selama dua

bulan secara berturut-turut. Dan kalau masih tidak mampu mereka dibenar memberi makan enam puluh orang miskin (Surah al-Mujadalah, 3-4). Mereka tidak lagi boleh diberi pilihan lain dengan bersandarkan kepada *masalah*.

Dalam poligami Syarak telah menyatakan dengan jelas syarat-syaratnya, iaitu mampu memberi nafkah dan sanggup berlaku adil. Oleh kerana syarat-syarat itu telah diterang dengan jelas oleh Syarak, maka para ulama menjelaskan tidak ada syarat-syarat lain yang boleh dikenakan selain dari dua syarat tersebut sahaja (Mustafa al-Saba'i, h.114). Berasaskan ini pada pandangan saya syarat-syarat lain selain dari syarat adil dan mampu memberi nafkah yang terdapat dalam kebanyakan negeri-negeri di Malaysia tidak menepati kehendak hukum Syarak kerana syarat-syarat yang diperuntukkan bertentangan dengan syarat-syarat yang ditentukan Syarak.

Sebahagian negeri sebagaimana dinyatakan Kadi atau Hakim Syariah diberi kuasa bagi menentukan layak atau tidak seseorang berpoligami, tanpa terikat dengan syarat-syarat ketat dalam peruntukan. Pada pendapat saya peruntukan ini adalah lebih sesuai untuk memberi ruang yang lebih kepada Kadi atau hakim Syariah untuk berijtihad dengan berlandaskan kepada syarat-syarat yang ditentukan Syarak dan peruntukan ini boleh dikatakan menyamai peruntukan yang terdapat di kebanyakan negara Arab. Syarat-syarat seperti itu tidak dimasukkan ke dalam kebanyakan enakmen keluarga Islam di Timur Tengah mungkin untuk mengelak

timbulnya kontroversi dengan para ulama di negara tersebut.

Poligami Bukan Sebab Utama Berlaku Kerisis Keluarga Di Malaysia.

Kalau melihat kepada data-data atau *waqi`* (واقع) poligami bukan merupakan faktor utama berlakunya penganiayaan terhadap isteri dan pengabaian kepada anak-anak kerana perkahwinan poligami berlaku dalam kadar yang kecil. Ini dapat dilihat dari data-data di bawah.

Kadar Kahwin Poligami di Malaysia Dari Tahun 1990-1995

Negeri	1990 J/Kah Pol(%)	1991 J/Kah Pol(%)	1992 J/Kah Pol(%)	1993 J/Kah Pol(%)	1994 J/Kah Pol(%)	1995 J/Kah Pol(%)
Johor	11577 223(1.9)	11567 214(1.85)	12263 256(2)	10922 207(1.9)	12804 118(.97)	14776 69(1.1)
Kedah	11260	9208 206(2.2)	13146 231(1.8)	13844 266(1.9)	14476 225(1.6)	16659 247(1.5)
K. Lumpur	2750	2785 5 (.2)	2930 8 (.3)	2922 4(.13)	3141 11(.4)	2595 4(.2)
Kelantan	10225 126(1.2)	10127 639 (6.3)	10354 203 (2)	10686 174(1.6)	11057 161(1.4)	12901
Melaka	3168	3445 46(1.3)	3447 59(1.7)	1163 58(4.9)	2172 71(3.2)	3641 64(1.7)
N.Sembilan	3173 20(.6)	3327 23 (.69)	3492 28 (.8)	3658 16 (.43)		4233 26 (.6)
Perak	7706 —	8837 —	10124 —	10235 23(1.2)	10827 217(2)	10500 —
Perlis	1393 —	1339 —	1433 —	1428 —	1360 —	1326 26 (1.9)
Pahang	4858 43(.9)	5360 75(1.4)	5677 66 (1.2)	6064 54 (.9)	6737 68(1)	7042 90 (1.3)
Sabah	4886 —	7898 —	6768 —	2092 —	5837 —	9082 —

Sarawak	3580 31(86)	3525 17 (.5)	3462 —	3062 —	4250 —
Selangor	7624 30 (.39)	8080 3	8441 3	6845 78 (1.1)	8032 103 (1.3)
P. Pinang	3230 34 (1)	3233 40 (1.2)	3503 69 (2)	3819 49 (1.3)	3537 32 (.9)

Sumber: SISMI, JPM

Data-data poligami bagi beberapa negeri adalah tidak lengkap, tetapi berdasarkan kepada data-data yang ada jelas perkahwinan poligami yang berlaku di negeri-negeri di Malaysia secara keseluruhannya hanya berlaku dalam kadar yang kecil. Ia hanya berlaku di sekitar satu dan dua peratus. Malah bagi sesetengah negeri tidak mencapai angka satu peratus. Bagaimanapun terdapat negeri yang mencatat

sehingga enam peratus, tetapi ia berlaku dalam tahun tertentu sahaja. Kadar poligami di Malaysia ini hampir sama dengan apa yang berlaku di negara Islam lainnya yang tidak melebihi empat peratus. Di Syria berlaku dalam lingkungan satu peratus (Wahbah al-Zuhayli, jil.7, h. 173). Di Mesir juga berlaku dalam lingkungan tersebut. Dengan itu poligami tidak boleh dianggap sebab utama berlakunya kekecuan dan ketidak setabilan dalam institusi keluarga.

Kekecuan dalam kekeluargaan adalah disebabkan dari berbagai punca. Ini sebagaimana yang terdapat dalam kajian-kajian yang dibuat di Malaysia. Kalau dikatakan poligami merupakan punca utama krisis dalam rumah tangga tentu perkara ini tidak berlaku ke atas masyarakat yang tidak mengamal poligami. Tetapi data-data menunjukkan krisis rumah tangga ini turut berlaku dalam

masyarakat tersebut. Dari kajian yang dibuat terhadap sebanyak 9368 pasangan Malaysia yang tinggal di Australia sebanyak 1761 pasangan (18.8 %) berakhir dengan perceraian. Ini tidak termasuk pasangan yang bermasalah yang tidak bercerai. Menurut kajian tersebut punca utama berlaku perceraian kerana kepentingan diri. Sebagai contoh dalam kes Brenda, 50 tahun, (isteri) telah memohon cerai dari Mahkamah Keluarga Australia kerana ingin berkahwin dengan seorang lelaki berkulit putih semata-mata untuk mengubah selera. Dalam kes Peter (suami) di mana beliau dan anak-anak telah ditinggal oleh isterinya kerana mengikuti seorang laki-laki ke Amerika Syarikat (Utusan Malaysia, 25.2.1997).

Kesimpulan.

Dari perbincangan di atas dapat disimpulkan sebagai berikut :

Pertama, poligami merupakan satu keharusan tetapi terikat dengan dua syarat, iaitu mampu memberi nafkah dan mampu berlaku adil. Ini memberi erti poligami amat tidak digalakan, namun begitu tidak boleh dikenakan syarat-syarat lain sebagai tambahan kepada syarat yang telah ditentukan Syarak kerana ia bertentangan dengan Syarak.

Kedua, di Malaysia terdapat peruntukan berbeza mengenai poligami. Dengan itu

berlaku berbezaan di segi amalan dan ini menimbulkan satu keclaruan dalam masyarakat. Untuk mengelak berlaku demikian secara berterusan perlulah peruntukan bagi negeri-negeri diseragamkan.

Ketiga, poligami merupakan satu isu yang lama diperdebatkan. Ia tidak dapat diselesaikan selagi kedua-dua belah pihak tidak betul-betul memahami dan melaksana tanggungjawab masing-masing. Bagi mengatasi hal tersebut perlu dipertingkatkan kefahaman dan kesedaran masyarakat terhadap tanggungjawab masing-masing dalam urusan rumah tangga sebagaimana yang ditentukan Syarak.

Bibliografi.

1. Akta/Enakmen Keluarga Islam Negeri-negeri Di Malaysia
2. Ahmad Ibrahim. Seminar Pentadbiran Undang-undang Keluarga Islam Kelantan, 20-21 Julai 1977.
3. 'Uqlah, Muhammad (1983). *Nizam al-Usrah fi al-Islam*, Amman: Maktabah al-Risalah al-Hadith.
4. Badran, Abu al-Aynayn Badran (t.t.), *al-Ziway wa al-Talaq fi al-Islam*. t.t.
5. Muhammad Noor bin Deris (t.t.), *Muhadarat fi Usul al-Fiqh*, Matba'ah al-Nuriyah, Kelantan.
6. al-Qardawi, Yusuf (1995). *Markaz al-Mar'ah fi al-Hayat al-Islamiyyah*. Kaherah: Makatabah al-Wahbah.
7. _____ (1972). *al-Halal wa al-Haram fi al-Islam*, Damsyik: al-Maktab al-Islami.
8. al-Siba'i, Mustafa (1975), *al-Mar'ah bayna al-Fiqh wa al-Qamun*, Damsyik: al-

Maktab al-Islami.

9. Siti Zulikhah Md. Noor (t.t.), *Poligami: satu kajian perbandingan di beberapa buah negara Islam*, UKM.

Pendahuluan

10. Zuhayli, Wahbah(1984), *al-Fiqh al-Islami wa Adillatuhu*, Damsyik: Dar al-Fikr.

Penulisan dan kajian tentang poligami bukanlah sesuatu yang baru dalam dunia Perundangan Islam. Penulisan dan kajian yang dilakukan kebanyakannya berkisar dari sudut perbincangan hukum, sejarah poligami, perbandingan Barat terhadap amalan poligami, poligami dan Undang-undang Keluarga Islam di negara-negara Islam dan juga amalan serta trend poligami dalam sesuatu masyarakat.¹

Bukan setakat itu sahaja isu poligami ini sering dijadikan polemik dalam masyarakat sehinggalah ia boleh menimbulkan ketegangan di antar pihak-pihak tertentu. Kerana itu seperti kata Brok Azizah Kassim, apabila sahaja isu poligami diperbincangkan kesimpulan yang boleh dibunt ialah kaum lelaki menyenangiinya manakala kaum wanita mencemoohnya.² Oleh itu tulisan ini cuba untuk membincangkan tentang amalan dan trend

¹Perbincangan tersebut boleh dilihat antaranya dalam Taj, Abdu al-Rahman, *al-Shari'ah al-Islamiyyah fi al-Ahwal al-Shakhsiyyah*, Makkah, 1925; Maxine Rodinson, Mohammed, Penguin Books: London, 1971; A.F. Menski, 'Comparative Legal Training in Action: A Reluctant Defence of Polygamy' dalam *Kerala Law Times*, 1, 1990; D.Hinchcliffe, 'Polygamy in Traditional and Contemporary Islamic Law' dalam *Islam and the Modern Age*, vol. 1, 1970; H.F. Stowasser, *Women in the Quran, Traditions and Interpretation*, Oxford University Press, 1994; H. Strange, *Rural Malay Women in Tradition and Transition*, Praeger Publishers: New York, 1981; C.F. Lokken, *Islamic Law in The Sudan*, Frank Cass & Co: London, 1987; G.W. Jones, *Marriage and Divorce in Islamic South East Asia*, Oxford University Press: New York, 1994 dan Amran Kasinin, *Konflik Poligami di Malaysia*, Karya Publishing House: Petaling Jaya, 1978.

²Azizah Kassim, *Wanita dan Masyarakat*, UP&DK:K.L., 1985, m.183

